

## “LA CIUDADANÍA PARA LA TRANSFORMACIÓN DEL ESPACIO SOCIAL Y POLÍTICO: EL CASO DE LA COMUNIDAD INDÍGENA DE CHERÁN, MICHOACÁN”

“CITIZENSHIP FOR THE TRANSFORMATION OF THE SOCIAL AND POLITICAL SPACE: THE CASE OF THE INDIGENOUS COMMUNITY OF CHERAN, MICHOACAN”

**Investigadora Titular:** Silvia Janet Ramírez Cervantes<sup>1</sup>  
Colegio de San Luis, AC., México

CDID “Centro de Documentación, Investigación y Difusión de Psicología Científica”<sup>2</sup>  
Universidad Católica “Ntra. Sra. De la Asunción”

Recibido: 5/08/2015

Aceptado: 20/09/2015

---

### Resumen

73

---

El objetivo de esta investigación se centró en analizar la relación que existe entre los movimientos sociales y la construcción de ciudadanía de la comunidad indígena de Cherán, Michoacán para la transformación de su espacio social y político. La información obtenida fue mediante una investigación documental y trabajo de campo, entrevistas semi-estructuradas, las cuales se trabajaron con base en el método de análisis estructural de contenido planteado por Hiernaux. Los principales hallazgos de esta investigación mostraron que hay un proceso de reconocimiento y construcción de una comunidad empoderada hacia el interior y hacia el exterior, es decir, el reconocerse como sujetos de derecho y como parte de un nosotros que trasciende lo individual.

**Palabras clave:** Construcción de Ciudadanía, Grupos Indígenas, Movimientos Sociales.

---

<sup>1</sup> Correspondencia remitir a: Silvia Janet Ramírez Cervantes, [tenaje66@hotmail.com](mailto:tenaje66@hotmail.com) Colegio de San Luis, AC., México

<sup>2</sup> Correspondencia remitir a: [revistacientificaeureka@gmail.com](mailto:revistacientificaeureka@gmail.com) o [norma@tigo.com.py](mailto:norma@tigo.com.py) “Centro de Documentación, Investigación y Difusión de Psicología Científica”, FFCH-Universidad Católica de Asunción-Paraguay.

## Abstract

The objective of this research was to analyze the relationship between social movements and the construction of citizenship of the indigenous community of Cheran, Michoacán to transform its social and political space. The information was obtained through desk research and field work, semi-structured interviews, which were worked out based on the method of structural analysis of content proposed by Hiernaux. The main findings of this research showed that there is a process of recognition, building of a community empowered inward and outward, that is, recognized as fellow of rights, and as part of one us, that transcends the individual.

**Keywords:** Building Citizenship, Indigenous Groups, Social Movements.

Los pueblos originarios desde los tiempos de la conquista han sido objeto de rechazo social, político y cultural, se ha buscado la asimilación de éstos a la “cultura del mexicano”, sin embargo, estos intentos civilizatorios y procesos de asimilación no han sucedido en completo orden. Han aparecido en escena diversos movimientos sociales, organismos internacionales y diversos actores de la sociedad civil que rechazan dichos procesos de asimilación, y que en cambio promueven mecanismos de inclusión y respeto a las diferencias.

En ese sentido, ¿las prácticas ciudadanas transforman e influyen en el orden social y político? De forma más específica, ¿qué prácticas ciudadanas de los grupos indígenas han incidido en la construcción de sus realidades y ciudadanía? Partimos del supuesto de que a través de ciertas prácticas sociales y experiencias histórico-culturales se construye la ciudadanía. Los movimientos sociales son una de las prácticas que permiten modificar realidades y construir ciudadanía más allá del marco legal pues se trata de procesos de empoderamiento, participación y apropiación de los espacios que inciden en la forma en que las y los ciudadanos se perciben y se constituyen como tal.

La ciudadanía indígena en México se ha logrado de manera reactiva frente a las condiciones estructurales que el Estado ha establecido; en concreto, los movimientos indígenas de finales del siglo XX y comienzos del XXI han planteado nuevas formas de Institucionalización Política, creando con ello nuevas formas de ciudadanía y a la par ejerciendo nuevas formas de democracia. El Estado no otorga nada de forma gratuita, sino que hay que generar espacios de conflicto y lucha para poder tomar parte en el proceso de toma decisiones y acciones para involucrarnos con la *polis*.

Existen diversos estudios sobre comunidades indígenas, gran parte de la literatura se ubica dentro del campo de la antropología, sin embargo, también nos encontramos con investigaciones que versan sobre política indigenista, participación política ya sea institucional o no. Dichos estudios podemos ubicarlos “geográficamente”, es decir, existen trabajos que reflexionan sobre la organización política indígena como una vía para politizar sus demandas como en el caso de Bolivia, o aquellos que analizan la evolución de la participación indígena en Argentina; en el caso mexicano el Movimiento Zapatista ha sido el que mayor presencia y análisis académico ha tenido. En nuestro caso, también se trata de un acercamiento a las formas de participación política de grupos indígenas.

El presente trabajo tuvo como sujeto de análisis la movilización indígena ocurrida en Cherán, Michoacán, considerada, a partir de nuestros marcos referenciales como una práctica de empoderamiento. Para dar cuenta de estas prácticas de ciudadanía se recurrió a la revisión de fuentes documentales así como un acercamiento a la población, donde mediante entrevistas semi dirigidas realizadas a cinco miembros representativos de la comunidad, se hizo la recolección de datos; los cuales se analizaron con base en la propuesta de Hiernaux retomada por Suarez (2008: 119-141 y 275-278): el método de análisis estructural de contenido. La palabra, nos dice Suarez, se vuelve el mecanismo a través del cual el investigador puede “reconstruir las significaciones simbólicas y las estructuras centrales que los sujetos despliegan”.

De forma general podemos decir que las y los involucrados en el movimiento realizado en Cherán en abril de 2011, han tenido procesos de empoderamiento (organización política comunal, ampliación de sus derechos y ejercicio activo de éstos al incidir en la distribución de sus recursos), así como el reforzamiento del sentido de pertenencia a su comunidad. Han ejercido y se ha señalado que lo común, la comunalidad, es uno de los ejes que atraviesa sus acciones pues no hay líderes sino que se trata de procesos horizontales.

### **1. El movimiento indígena en Cherán**

Para propósito de este trabajo de investigación se decidió indagar sobre la movilización de los Purépechas en el municipio de Cherán, estado de Michoacán, ocurridas en abril de 2011. Este movimiento es relevante ya que ganó un proceso legal para gobernarse a través de sus usos y costumbres, dejando fuera la forma tradicional de hacer política - partidos políticos y ayuntamiento habitual-.

La meseta purépecha posee abundante riqueza boscosa, por lo que la tala clandestina siempre había sido una constante en la región. Sin embargo, con la aparición del crimen organizado y con ello la depredación del bosque, la normalidad se vio trastocada. De acuerdo a nuestro informante A, “diariamente transitaban 200 camionetas llenas de madera conducidas por personas armadas”. El clima de inseguridad no se limitaba a la tala, la extorsión, el secuestro y la amenaza se convirtieron en situaciones permanentes. Ante tal situación y las demandas de seguridad por parte de la población, el gobierno municipal nunca se hizo cargo.

El 15 de abril de 2011 aparece el primer conflicto entre comuneras y miembros del crimen organizado. Un grupo de mujeres detuvieron una camioneta cargada de madera, y con el apoyo de otros miembros de la comunidad, capturaron a 2 criminales. Aunque la población local logró momentáneamente que los talamontes se retiraran, horas más tarde regresaron por los hombres capturados, y nuevamente fueron repelidos por el uso de cohetes pirotécnicos, uno de los cuales logró impactar en un talamonte.

Ese mismo día la comunidad organizó un sistema de barricadas en cada entrada al pueblo, acompañadas por puestos de vigilancia (fogatas) en cada cuadra (Ventura Patiño, 2012, La Jornada, 2011; Entrevistas, 2014). Las fogatas tuvieron una permanencia de más de un año. Su funcionamiento consistía en la toma de turnos para la vigilancia por parte de los vecinos. Las fogatas fueron la base para la reactivación de las asambleas de barrio y la asamblea general, ya que fungieron como espacios de deliberación y decisión comunitaria. Estas fogatas se volvieron a su vez espacios de reunión y discusión así como puntos de vigilancia donde se establecieron acuerdos para la organización y futuras acciones. Cabe mencionar que las fogatas tuvieron una permanencia de más de un año; los primeros tres meses estaban encendidas las 24 horas y los vecinos se turnaban para hacer guardias tanto en las fogatas como en las barricadas establecidas en las cuatro entradas-salidas de Cherán y así mantener la seguridad de su territorio (Entrevistas informantes k1, k2, 2014).

Andrade (2013: 41) explica que las causas del conflicto fueron:

1) El problema del incremento de la explotación ilegal de la madera por la aparición de un “nuevo” actor en la región como el crimen organizado; 2) el incremento de la inseguridad al interior de la comunidad a consecuencia precisamente del creciente poder del crimen organizado; 3) la corrupción e ineptitud de la autoridad municipal y también de las autoridades estatales; 4) la profunda división entre los cheranenses ocasionada por el último proceso electoral en el municipio.

Pronto surgió una coordinación general que encabezó el movimiento. La coordinación estuvo integrada por ocho comuneros elegidos popularmente, dos por cada uno de los cuatro barrios de Cherán. A la par, se constituyeron comisiones encargadas de proveer los servicios que antiguamente el municipio ofrecía. Para este momento, el ayuntamiento había sido tomado y poca gente reconocía ya al presidente municipal Roberto Bautista Chapina.

Estas nuevas instituciones de base comunal iniciaron el proceso legal para regirse de acuerdo con sus usos y costumbres. Tras un primer rechazo del Instituto Electoral de Michoacán, la Sala Superior del Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación presentó el 2 de noviembre de 2011 una resolución a favor del municipio indígena de Cherán.

“Por primera vez en la historia el Estado mexicano reconoció el derecho de un municipio indígena para elegir a una autoridad municipal conformada de acuerdo a sus usos y costumbres” (Andrade, 2013: 1).

La nueva organización política de Cherán está constituida por un Concejo Mayor, formado por 12 miembros de la comunidad (K’eris), los cuales son elegidos cada tres años y pueden ser removidos si es que la comunidad así lo desea. Junto al Concejo Mayor se encuentra la Tesorería Comunal y un Concejo operativo principal. A su vez existen seis concejos operativos especializados: 1) Concejo de Administración Local, 2) Concejo de bienes comunales, 3) Concejo Coordinador de los Barrios, 4) Concejo de Procuración, Vigilancia y mediación de Justicia, 5) Concejo de los Asuntos Civiles y 6) Concejo de los programas sociales, económicos y culturales. Cada Concejo tiene funciones concretas que responden a las actividades que el gobierno tradicional ejercía, la diferencia radica en que no existe un solo representante de la comunidad, y que en el proceso de toma de decisiones se involucra a la población. Podemos decir que se trata de una democracia directa en vías de consolidación.

## **2. El método**

El análisis de los datos fue realizado bajo el método del análisis estructural de contenido propuesto por Hiernaux y retomado por Suárez. El objetivo de esta estrategia es encontrar las representaciones y sistemas de sentido del locutor en cuestión, es decir, sus “modelos culturales” (Suárez, 2008). Específicamente, el método funciona analizando pequeños pasajes del documento de interés que concentren tensiones fundamentales a las que se les denomina “unidades mínimas de sentido”. Estos fragmentos se ordenaron de manera binaria siguiendo los principios de asociación y oposición (Suárez, 2008).

Finalmente, para dar validez a los datos hallados, se recurrió a la triangulación como herramienta de confrontación y comparación de diferentes tipos de datos (Denzin, 1978). Concretamente, las fuentes documentales fueron contrastadas con la información recopilada por las entrevistas.

Cabe aclarar que el caso seleccionado no responde a una “muestra representativa” de los fenómenos de los movimientos sociales como factores para la construcción de ciudadanía, por lo que los resultados de este estudio no pueden aplicarse por igual a todos los movimientos. Aunque cabe mencionar que los resultados derivados de este estudio podrán compararse con otras investigaciones sobre el mismo tema.

### 3. Los resultados

La información que se presenta en el siguiente apartado fue recopilada utilizando la técnica de la entrevista semi-estructurada (Vega, 2009) a actores clave dentro del movimiento social ocurrido en Cherán en abril de 2011. Estos actores clave no son una muestra representativa, en concordancia con el método de estudio de caso, no es necesario obtener un número grande de entrevistas para obtener resultados válidos. Las preguntas estuvieron diseñadas de manera que los entrevistados mostraran su percepción positiva o negativa del movimiento, así como de los resultados del mismo.

79

Las entrevistas se llevaron a cabo en marzo del 2014. Para lograr tal objetivo se han elaborado cuatro categorías: **comunidad-pertenencia, participación-ciudadanía, relación Cherán-Estado, y resultados del conflicto, logros y retos**. Cada categoría está constituida por códigos que intentan estructurar y dar sentido a los discursos proporcionados. –Por motivos de espacio no se han incluido las tablas con los fragmentos derivados de las entrevistas, cualquier interesado puede solicitarlas al correo de la autora.

#### a. Comunidad-Pertenencia

La percepción de comunidad y pertenencia está compuesta por dos pares de códigos: 1) lo propio/lo extraño y 2) comunidad, bosque/crimen, corrupción, empresas. Abordaremos cada uno de estos códigos de manera separada.

### **i. Lo propio/Lo extraño**

Las relaciones entre miembros de una comunidad se articulan en sistemas simbólicos propios, generados dentro de la misma localidad: la dinámica social interna producirá normas que regularán la vida social de ese grupo. El rol del vecino, por tanto, girará en torno al cumplimiento de las expectativas que se tengan en la determinada cultura, grupo o clase. En este sentido, en la comunidad de Cherán se reconoce como distante, egoísta y antipático lo que en las grandes y medianas ciudades se entiende por normal. Atribuimos esto a lo que hemos mencionado como la lógica de la comunalidad basada en un sentido de pertenencia.

De acuerdo con Montero (2006), el sentido de pertenencia se expresa un sentimiento vocalizado de ser un nosotros. Son relaciones sociales estrechas que suponen solidaridad, ayuda, seguridad derivada de la confianza en los otros, la unión, el compartir lo bueno y lo malo. “Yo creo que hay muchos cambios. Esto de la defensa de nuestros bosques trajo así la unidad de la comunidad que ya se había perdido, era como una ciudad pequeña donde cada quien se dedicaba a lo suyo y pues no le importaba que le pasaba al vecino, que le pasaba al de enfrente y sin embargo se regresó a esta realidad que tenía Cherán años atrás” (Informante k1, 2014).

Si bien las relaciones privadas cotidianas han diluido la cohesión social (en comparación con el momento cúlpe del movimiento, tres años atrás), el sentido de pertenencia y cohesión continúan siendo fuertes. Lo anterior puede explicarse si consideramos el reforzamiento identitario que significó ser agredidos por el crimen organizado; su lógica comunal. En otras palabras, la agresión sufrida por los talamontes ilegales delimitó a la comunidad de Cherán, indicándole lo que no era y debía ser rechazado como ajeno y peligroso. El temor a perder la vida agudizó la conciencia de su propia existencia como unidad social organizada.

Los entrevistados ponen énfasis en lo de “fuera” como algo desconocido de lo que hay que desconfiar. La experiencia histórica de los pobladores de Cherán les ha enseñado que los actores ajenos a la comunidad rara vez se comprometen con su desarrollo. Asimismo, los distintos grupos externos se caracterizan por apropiarse de los recursos locales.



En oposición a esto, encontramos una fuerte identidad local, basada en parte en el conocimiento mutuo y la confianza que de esto deriva. Claramente hay una connotación negativa hacia los actores externos y una percepción positiva hacia los miembros de la comunidad de Cherán.

## **ii. Comunidad, bosque/Crimen, corrupción, empresas no sustentables**

La cultura e identidad locales se manifiestan de manera vivencial en el día a día mediante representaciones compartidas, concretizadas por contextos espaciales y temporales específicos, que en el caso que nos ocupa se materializa en el bosque. Históricamente, el bosque (y su defensa) ha sido un elemento constitutivo muy importante de la identidad de los pobladores de la meseta purépecha.

La población de Cherán se ocupa fundamentalmente en actividades primarias relacionadas a la explotación de la tierra. Aunque el comercio está presente, la agricultura y actividades maderables como la tala y no maderables como la obtención de resina son las principales actividades productivas de la localidad. Por tanto, la vida social de la comunidad está íntimamente ligada al bosque y la tierra. Durante mucho tiempo la población local explotó la madera de manera artesanal, para consumo interno y venta a pequeña escala, sin embargo, a principios del siglo XX arribaron los primeros aserraderos de tipo industrial a la región.

Las empresas privadas, en alianza con gobiernos corruptos, tuvieron desde aquel entonces una actitud depredadora hacia los recursos forestales. La ausencia de programas de explotación sustentable, las concesiones desmedidas y las malas condiciones de trabajo produjeron la aparición de un primer movimiento a inicios del siglo XX, en defensa de la tierra: el liderado por Federico Hernández Tapia y sobre todo por Casimiro Leco López. Estos dos personajes se opusieron a la explotación del empresario Inés Chávez.

Más recientemente, los vacíos de poder que el Estado disfuncional mexicano ha dejado, han dado entrada a que organizaciones criminales tomen el control de algunas regiones.

Durante casi un año y medio, en el municipio de Cherán se mantuvo la presencia de grupos de talamontes que redujeron considerablemente los recursos forestales de la región. Sólo la comunidad organizada (sin ayuda del Estado) logró expulsar a los invasores, reforzando el sentido de pertenencia y cuidado del bosque.

Podemos ver entre los fragmentos del segundo apartado que la población local tiene conocimiento de los hechos históricos de despojo de las tierras, además de los movimientos de la comunidad que han surgido para defender el bosque. También es posible dar cuenta de la conciencia que existe respecto a la presencia de grupos criminales, y el riesgo de que puedan reaparecer si no se mantiene la vigilancia. Finalmente, la desconfianza en las autoridades está siempre presente, por oposición a la certidumbre que dan los miembros de la comunidad.

#### **b. Participación-Ciudadanía**

Dentro de la comunidad de Cherán tienen lugar diversas prácticas que hemos entendido como prácticas que construyen ciudadanía, a partir de lo expuesto por Tamayo (2010: 2, 2009: 15). “La existencia de relaciones desiguales y la distribución diferencial de los recursos y del poder así como la evidencia de una heterogeneidad cultural al interior de una nación promueven prácticas diferenciadas de ciudadanía”. Estas prácticas pueden ubicarse en los movimientos sociales que vindican o reivindican derechos y prácticas sociales. Hemos compuesto este apartado por tres pares de códigos: 1) interés comunal, unidad/interés individual, 2) ausencia de líderes, organización horizontal/gobierno tradicional, presidencia municipal y 3) prácticas de ciudadanía, participación activa/pasividad.

#### **i. Interés comunal, unidad/interés individual**

En este apartado nuestro interés principal es mostrar cómo existe una apreciación positiva de cierto tipo de relaciones vecinales, a saber, aquellas que están encaminadas al cuidado del bosque y el apoyo mutuo.

Usualmente, las relaciones vecinales están condicionadas por algunas variables tales como la densidad de población, la condición urbana o rural o el nivel económico, sin embargo existe un cuarto elemento que en el caso de Cherán es alto: el grado de cooperación permitida entre miembros de una comunidad. En Cherán existe una percepción negativa en torno al egoísmo y la ausencia de interés en las decisiones públicas de la comunidad. Luego de la agresión externa al pueblo, las relaciones entre vecinos se estrecharon y esto se manifiesta de tres maneras.

La primera de ellas es la participación en fogatas y asambleas. Durante casi un año y medio, los pobladores de Cherán se organizaron en alrededor de 180 fogatas que cubrían cada esquina del pueblo. Las fogatas no sólo eran trincheras desde donde se vigilaba, sino también centros de socialización y espacios para la discusión, reflexión y toma de decisiones. Esta forma de organización permitió el acercamiento de los participantes. La segunda y tercera formas son consecuencias de la primera, pero éstas resultan ser de mayor impacto y estabilidad en el tiempo. Se trata de las visitas informales y la petición de concejos, las cuales ya estaban presentes, pero se reforzaron por las fogatas.

Observamos que existen elementos que causan división en la comunidad: por un lado el crimen organizado y los recursos que de éste se derivan vía la tala ilegal, y por otro lado la corrupción de los partidos políticos y los recursos que de éstos se obtienen vía el presupuesto. Del otro lado tenemos la idea de unidad, que recae en la organización local que se manifiesta en las fogatas, las asambleas de barrio y las asambleas generales.

## **ii. Ausencia de líderes, organización horizontal/gobierno tradicional, presidencia municipal**

Los partidos políticos suelen tener un mayor nivel de institucionalización y profesionalización que hacen que no dependan de la movilización de sus simpatizantes o miembros para conseguir sus objetivos, hecho que sí sucede en los movimientos sociales. Sin embargo, en Cherán los partidos políticos han perdido arraigo en la gente. La explicación de esto se puede hallar en el abandono por parte del gobierno y la exitosa organización comunal que resultó de las fogatas.

Al existir relaciones desiguales y distribución inequitativa de los recursos, derechos y servicios, en este caso en concreto, la ausencia de seguridad por parte de las autoridades municipales frente a las situaciones de inseguridad y abuso que vivían los comuneros de Cherán por parte del crimen organizado, dio como resultado la movilización de las y los comuneros, creando con ello espacios de conflicto que como menciona Tamayo (2010), son espacios de construcción de ciudadanía porque dan cuenta de prácticas diferenciadas de ciudadanía, es decir, trascienden el aspecto legal y muestran diversas acciones que llevan a cabo los involucrados. El rechazo a la forma institucional de gobierno, permitió la posibilidad de repensar y concretizar formas alternativas para la toma de decisiones y acciones.

Las instituciones políticas y administrativas de la comunidad de Cherán expusieron que la idea básica de la ciudadanía tradicional “la igualdad de derechos” para todos los ciudadanos de un espacio territorial determinado, no podía traducirse en oportunidades sociales iguales para todos los miembros de la comunidad; es decir, en el momento en que no hubo respuestas eficaces a las demandas de seguridad y protección de las y los comuneros así como de sus bosques, la comunidad posterior a una situación realizada sin un plan previo, ejecutó una serie de acciones que los llevó a auto organizarse, implicando con ellos procesos de reflexión y deliberación constantes sobre sus instituciones políticas y administrativas.

En esta categoría podemos ver una clara hostilidad hacia el gobierno, los partidos políticos y la presidencia municipal. Al mismo tiempo se puede dar cuenta del apoyo al autogobierno basado en una consulta. Vemos también la existencia de horizontalidad en la toma de decisiones, la creencia en la democracia y el empoderamiento de los ciudadanos.

### **iii. Prácticas de ciudadanía, participación activa/pasividad**

Tras la agresión del crimen organizado a la comunidad de Cherán y la indiferencia de las autoridades, el pueblo se organizó en una red de vigilancia con nodos que se podían ubicar por la presencia de fogatas. Aproximadamente 180 puestos de vigilancia fueron montados durante casi año y medio. Las fogatas, además de ser puestos de guardia, también se convirtieron en espacios de planeación y toma de decisiones.

Esta organización tuvo al menos tres consecuencias directas: detuvo a los talamontes; acercó a la comunidad de Cherán bajo un mismo objetivo, el de proteger el bosque y por último se logró la autonomía política, lo que se tradujo en una forma alternativa de gobierno. Las fogatas expresaron una forma de participación horizontal, no ubicada dentro de los canales institucionales, donde cada comunera y comunero podía expresar de manera abierta sus ideas, incertidumbres y propuestas sobre lo que consideraban viable para las situaciones a las que se enfrentaban.

En otras palabras, “los miembros de la comunidad participaron y participan activamente en la argumentación y solución de problemas públicos” (Tamayo, 2010), alejándose de los marcos institucionales preestablecidos y creando a partir de la argumentación y estudio, nuevos marcos institucionales de acción. Sobre la base de la experiencia de las fogatas, las y los cheranenses rechazaron a los partidos políticos y formaron una Coordinación General, elegida por usos y costumbres. La falta de representatividad de la autoridad para con la comunidad gestó el deseo de autogestión. El desconocimiento de la policía y demás autoridades municipales llevó al establecimiento de facto de un autogobierno.

Antes de la explosión del movimiento, había pasividad en la comunidad. Aunque el conflicto estuviera latente desde antes de la confrontación directa, la gente permitía el saqueo del bosque, el tráfico y producción de drogas y la extorsión. Sin embargo, después de abril del 2011, sucede un cambio diametral en la actitud política de los cheranenses. La primera reacción fue ofensiva, ya que quemaron las camionetas que los talamontes usaban. De ahí, se organizaron en fogatas en donde tomaron la decisión de expulsar a los partidos políticos y conformarse como comunidad autónoma. Encontramos una legitimidad fortalecida en la organización política de Cherán, ya que está conformada por elección directa, toma decisiones en asambleas y rendición de cuentas de sus acciones.

### **c. Resultados del conflicto, logros y retos**

Mucho hay que decir sobre las consecuencias del movimiento, tanto de los logros consumados como de los objetivos que están en proceso.

En este último material desprendemos dos pares de códigos: presente, futuro/pasado y auto organización/estabilidad en riesgo por falta de cohesión. Podemos observar dentro de lo general que, existe una percepción negativa del pasado y un optimismo respecto a lo que se vive hoy y el futuro, aunque teniendo en cuenta la posibilidad de un retroceso.

### **i. Presente, futuro/Pasado**

Las ideologías políticas siempre tienen posiciones negativas o positivas en relación al pasado y al futuro. Algunas ensalzan un pasado glorioso, al que se debe volver (por ejemplo el fascismo) y otras anhelan un ideal futuro al que se tiene que llegar (por ejemplo el socialismo). En la comunidad de Cherán vemos una clara preferencia por el presente y la esperanza del futuro que por volver al antiguo estado de cosas. Vemos que hay una percepción negativa en torno al regreso de los talamontes o de los partidos políticos, mientras que se ve positivamente la continuación de la reforestación y el gobierno autónomo.

Durante 2009 y 2010 la población vivía con mucha impotencia, por un lado veían cómo criminales saqueaban los bosques y por otro podían perder la vida si protestaban. El acto de protesta de abril de 2011 por parte de un grupo de mujeres hacia los talamontes resultaría ser un parteaguas. De ahí en adelante la comunidad progresivamente se fortaleció hasta el punto de establecerse como autónoma. Los logros son muchos: una comunidad segura, reforestación en proceso, un gobierno comunal y la concientización de la población de su carácter de ciudadanos.

### **ii. Auto-organización/Estabilidad en riesgo por falta de cohesión**

La desorganización y la división al interior son los mayores problemas que puede enfrentar el proyecto político de Cherán. Si bien, tanto el crimen organizado como los partidos políticos se encuentran debilitados, la presencia de recursos hace posible su reaparición. Aunque no a gran escala, la tala clandestina continúa, y los partidos esperan su oportunidad para ofrecer a la gente volver al pasado.

A pesar de que el gobierno regido por usos y costumbres fue decisión del pueblo mediante una consulta vigilada por el IEM (Instituto Electoral de Michoacán), existe gente que duda de las posibilidades de que se mantenga esta alternativa de gobierno. Sin embargo, los procesos de auto organización muestran una comunidad empoderada, que se responsabiliza de ella misma, si bien la toma de conciencia que se ha gestado se ubica sobre los derechos políticos y los recursos de uso común, aún quedan temas pendientes a incluir.

#### 4. La discusión

La ciudadanía de los grupos indígenas desde finales del siglo XX comenzó a tener relevancia tanto teórica como empírica. Diversos autores han dado cuenta desde muy variadas perspectivas del despertar de los pueblos originarios. En otras palabras, de la emergencia de movimientos político-sociales donde ellos son los actores protagonistas que se movilizan por demandas propias, como lo son el derecho y respeto a la diferencia, a la autonomía política, al uso de tierras comunales, en concreto ponen en la agenda de gobierno, el tema de los derechos colectivos. Replanteando con esto las formas tradicionales que el indigenismo mexicano tenía como referentes para acercarse a estas poblaciones.

La democracia, desde nuestra perspectiva, es el fondo que posibilita la aparición de nuevos actores en el espacio público. Este régimen fortalece la ciudadanía y viceversa. Por lo tanto, se necesita de una ciudadanía interesada y participativa que pueda ejercer de manera real sus derechos. En ese sentido, la participación, ya sea institucional o no institucional, se vuelve un ingrediente necesario para dar cuenta de los regímenes democráticos en los cuales los ciudadanos ejercen de manera activa su ciudadanía, logrando con ello la transformación de su entorno ya sea social o político.

Los movimientos sociales entendidos desde la perspectiva de Touraine (2000: 110), son una forma de participación que se suscribe al ámbito de la política, porque una de sus características principales es que buscan la transformación del orden social y político existente. Son definidos como un proyecto cultural ligado a un conflicto social, los cuales han ejercido un papel de constructor de ciudadanía porque se trata de procesos de re-organización de las estructuras dominantes.

Desde una visión sustantiva o maximalista de la ciudadanía, implica además del aspecto legal, prácticas diferenciadas que empoderan a los sujetos con el fin de que éstos tengan voz dentro de sus comunidades/contextos, es decir, que incidan en el proceso de toma de decisiones y acciones para que legitimen y den sentido a la democracia y además se reconocen las diferencias reales de poder y desigualdad institucionalizada de las sociedades. La ciudadanía es una conquista social, no es el Estado el que otorga por voluntad propia derechos, se ve forzado (y algunas de las veces destituido) por las luchas y movimientos sociales que generan acciones para cumplir los derechos que se reclaman.

El caso de la comunidad indígena de Cherán en Michoacán, nos ha permitido comprobar que en México, la ciudadanía indígena, se ha construido de manera reactiva frente a las condiciones estructurales del Estado. El movimiento político-social protagonizado por esta comunidad, derivó de una situación de inseguridad donde el gobierno municipal no proporcionó medidas eficaces para resolver el conflicto. Fue un movimiento que en sus inicios se caracterizó por acciones no convencionales al no reconocer al gobierno municipal, cerrar entradas-salidas de la comunidad y tomar el control de la comunidad por ellos mismos.

La falta de credibilidad y confianza en las autoridades municipales llevó a los pobladores de Cherán a vivir un proceso de re-organización política donde la clave fue la participación activa de las y los comuneros. Participación que se hizo tangible en las fogatas y barricadas como primeros espacios de reflexión sobre el conflicto que estaban viviendo y las acciones que llevarían a cabo. En un segundo momento, las asambleas de barrio así como el voto a mano alzada fueron prácticas que dieron pie a construir una ciudadanía activa y desde abajo, donde se ejercía *el derecho a tener derechos*.

Los habitantes de la comunidad de Cherán comenzaron a involucrarse sistemáticamente en la esfera pública, si bien no existían conocimientos metódicos sobre cómo funcionaba el sistema, los fueron aprehendiendo y reinventado en la práctica. La ciudadanía no sólo se trata de saber cómo funciona el sistema sino también de cómo insertarse en él y participar. Las y los cheranenses se vieron obligados a participar, su movilización no surge de un acto voluntario sino de situaciones que los obligaron a salir de la pasividad, generando con ello un compromiso con la comunidad política y social.



El Estado como protector de intereses individualistas fue rechazado y como alternativa derivada de sus procesos de auto-organización y reflexión, surgió la propuesta de retomar el gobierno por usos y costumbres. La cual fue desarrollada por las vías de participación institucional mediante controversias constitucionales basadas en el derecho internacional, donde se reconoce el derecho de los pueblos originarios a la autonomía política, en los cuales México se ha comprometido a cumplir. En otras palabras, Las acciones del movimiento Purépecha nos hablan de innovación, en la medida que a través del derecho en el marco nacional e internacional, sustentaron una de sus principales demandas en un proceso legal.

Para lograr ser reconocidos como grupos indígenas, en ocasiones se ha recurrido a la violencia. Empero, la mayoría de las veces el apego a la ley y el diálogo han sido los instrumentos de la lucha por el acceso a espacios de poder en los estados y los municipios. Es importante que existan instituciones que den validez y fortaleza a las decisiones de los pueblos indígenas; la comunidad indígena de Cherán logró obtener el reconocimiento constitucional para gobernarse bajo sus usos y costumbres, no obstante, aún existen obstáculos para el reconocimiento total de su forma de gobierno, ya que se presentan organizaciones gubernamentales que rechazan los documentos oficiales de esta forma de gobierno por no cumplir el formato tradicional. Su logro se trata de una apuesta para la construcción de espacios ciudadanos que buscan una democracia y una ciudadanía diferenciada.

La participación activa de los cheranenses fue el resultado de la lucha y la confrontación social. Se considera un producto de la disidencia, de la presión y lucha por imponer o ampliar derechos, modificar reglas sobre la base de una ciudadanía desigual y con distintas oportunidades de acceso a los recursos. En ese sentido, podemos comprender que no es el Estado, como garante de esos derechos, el actor que debe establecerlos (más allá de los derechos humanos universales), sino que los actores implicados deben formar parte del proceso, es decir, participar en la reflexión y establecimiento de sus derechos y obligaciones a partir de sus experiencias y necesidades. La ciudadanía es pues un medio, se trata de un instrumento para avanzar en el camino de la inclusión, ampliación y ejercicio de los derechos ganados.

La construcción de su ciudadanía ha avanzado; ésta se construye con base en prácticas y experiencias sociales, es decir, no existe un carácter inamovible y funcional de ésta, “la existencia de relaciones desiguales y distribución diferencial de los recursos y del poder así como la evidencia de una heterogeneidad cultural al interior de una nación promueven prácticas diferenciadas de ciudadanía” Tamayo (2010: 15). Los procesos de construcción de ciudadanía no van en un sentido, como se ha dicho no son los Estados ni los organismos internacionales quienes otorgan los derechos, se trata de conquistas sociales a través de diversas formas de acción colectiva que han nutrido las propuestas de otros actores y posteriormente la influencia de los otros actores se ha hecho presente en los grupos indígenas. Es fundamental reconocer el sentido pertenencia como base para poder generar dinámicas de acción que trascienden el aspecto individual y jerárquico, como lo menciona Montero (2006), como un sentimiento vocalizado de ser un nosotros, donde las relaciones sociales son estrechas y suponen apoyo y solidaridad derivado de la confianza de pertenecer a ese grupo.

## Referencias

- Andrade Aragón, O. (2013). “El derecho en insurrección. El uso contra-hegemónico del derecho en el movimiento purépecha de Cherán”. *Revista de Estudios & Pesquisas sobre as Américas*. Vol. 7 No 2.
- Cadena Roa, J. (2009). “Oportunidades y desafíos para la acción colectiva en el México contemporáneo”. *Ponencia XXI IPSA World Congress of Political Science*.
- (1991). “Notas para el estudio de los movimientos sociales y los conflictos en México” en *El estudio de los movimientos sociales: teoría y método*. México DF: UAM-X, CSH, Depto. de Política y Cultura.
- Denzin, N. K. (1970). *The Research Act in Sociology*. Chicago: Aldine
- González Gómez, P. (2009). “La política indigenista: la relación entre el Estado mexicano y los pueblos indígenas durante el sexenio 2000-2006”. *Tesis de licenciatura*. México. Universidad Nacional Autónoma de México.
- Jasso Martínez, I. (2010). “Las demandas de las organizaciones purépechas y el movimiento indígena en Michoacán”. *Liminar. Estudios Sociales y Humanísticos*, vol. VIII, núm. 1, junio, pp. 64-79, Centro de Estudios Superiores de México y Centro América. México.

- Koirbaesc, L.; Sámano Rentería, A. (2007). "El indigenismo en México: antecedentes y actualidad". *Redalyc. Revista Ra-himay*. Enero-abril año/vol. 3 número 001. Universidad Autónoma Indígena de México. El Fuerte México. Pp., 195-224.
- Montero, M. (2006). "Teoría y práctica de la psicología comunitaria, la tensión entre comunidad y sociedad". Buenos Aires, Argentina, Paidós.
- Suarez, H. (2008). "El sentido y el método: sociología de la cultura y el análisis de contenido". Zamora, Michoacán ColMich, Instituto de Investigaciones Sociales, UNAM.
- Tamayo, S. (2006). "Espacios de ciudadanía, espacios de conflicto". *Revista Sociológica*, año 21, número 61, mayo-agosto de 2006. Pp. 11-40
- (2009). Participación ciudadana y movimientos sociales, en Francis Mestries, Geoffrey Pleyers, Sergio Zermeño (coordinadores). *Los movimientos sociales: de lo local a lo global. México*. Universidad Autónoma Metropolitana Azcapotzalco.
- (2010). *Crítica de la Ciudadanía*. México, Siglo XXI, Universidad Autónoma Metropolitana, Azcapotzalco.
- Touraine, A. (2000). "¿Podremos vivir juntos?". México FCE.
- Vega, N. (2009). La entrevista como fuente de información: orientaciones para su utilización, en Luciano Alonso y Adriana Falchini, eds., *Memoria e Historia del Pasado Reciente. Problemas didácticos y disciplinares*, Santa Fe, Universidad Nacional del Litoral.
- Velasco Cruz, S. (2003). El movimiento indígena y la autonomía en México. UNAM, México. Capítulo 1 y 2.
- Ventura Patiño, M. (2012). Proceso de autonomía en Cherán. Mover el derecho. *Revista Espiral, Estudios sobre Estado y Sociedad*. Vol. XIX No. 55.

### Referencias hemerográficas

- La Jornada; Torturan y matan a comuneros de Cherán; dejan cuerpos en Zacapu (julio, 2012)  
<http://acuddeh.org/spip.php?article2621>